

ПРОБЛЕМЫ РЕНЕССАНСА В ИСЛАМЕ

Одилбек Уринов

Академия Министерство Внутренних дел, соискатель

Абдирашид Мирзахмедов

Наманганский инженерно-технологический институт,

профессор, д.ф.н., научный руководитель

Аннотация. Современный этап мирового развития – это совокупность социально – политических противоречий, решения которых требует коллективного усилия, обобщения опыта борьбы против любого вида агрессии и насилия. В этой связи научное исследование предотвращения религиозного экстремизма и терроризма является главной проблемой в условиях международной политической напряженности. Программы, принятые странами мира по ликвидации религиозного радикализма, различаются по теории и методу борьбы против усиления насилия. Определяется, что религиозный радикализм по своей сущности, явление политическое, что расходится с истинными вопросами ислама, требующее реформу жизни мусульман, т.е. «пуританство» в исламе.

Ключевые слова. Ислам, фундаментализм, феномен ислама, ваххабизм, экстремизм, просвещение.

Annotation. The current stage of world development is a set of socio-political contradictions, the solution of which requires collective effort, generalization of experience in the fight against any kind of aggression and violence. In this regard, the scientific study of the prevention of religious extremism and terrorism is the main problem in the context of international political tension. The programs adopted by the countries of the world to eliminate religious radicalism differ in theory and method of combating the intensification of violence. It is determined that religious radicalism is essentially a political phenomenon, which is at odds with the true issues of Islam, requiring reform of Muslim life, i.e. "Puritanism" in Islam.

Keywords. Islam, fundamentalism, the phenomenon of Islam, Wahhabism, extremism, enlightenment.

Характер современного ислама проявляются в политизации религиозной идеологии, имеющей объективных и субъективных причин социально-политической жизни общества. В качестве примеров развития религиозного фундаментализма в областях Ферганской долины можно привести исламского «пуританство» в движении «Адолат», «Воины ислама», что социально-культурный анализ исламского «салафия» необходимо для правильной

организации идейно-воспитательной работы среди молодежи [5;6;7]. Новый век стал веком ренессанса ислама, усилением политической напряженности между странами США и России, Китая, Ирана и Израила, а также антропологического кризиса. Речь идет о политизации ислама и исламизации политики, в свете инновационных технологий идеологические полигоны стали опаснее военных полигонов. Основным детерминантом ренессанса ислама является глобализация и обострение социальных проблем, отражающая под названием «феноменом ислама», «исламизацией Европы и европеизации ислама» и другими проявлениями экстремизма [4. с,26; 8. с,548].

Практика показала, что ренессанс ислама является искусственным, так как мировые финансовые круги для реализации своих политических целей используют религию как идеологическое средство [3. с,35]. В этой связи Афганистан стал плацдармом наркобизнеса и нелегальной торговлей оружием, а также для разрастания исламского терроризма. Антиисламская компания в общественном мнении формировала негативы в отношении ислама: нарушение прав женщин, насилие и террор, что проявляется активизацией. Речь идёт о стихах С. Рушди - гражданина Англии, а также издевательства над портретом пророка Мухаммеда, в СМИ скандинавских стран. Ещё более накаляет напряжённость военное присутствие США как «мирового жандарма», в мусульманских странах Азии. Однако, другая часть населения (в основном в мусульманских странах) в исламе видит панацей решения всех социально-культурных проблем мирового прогресса. Анализы показали, что ислам стал орудием идеологического воздействия молодежи в странах Центральной Азии и Кавказа [6. с, 33; 9. с, 20].

Фактор ислама в мировой политике обусловлен переходом мусульманского общества от традиционного к современной, т.е. существует дилемма традиции и новации. На фоне модернизации восточной общественной системы происходит возрождение национальной и религиозной самосознания народов с формированием этноконфессиональных движений, среди которых и встречается экстремизм. Другой причиной является распад б. Союза и повышения авторитета исламского духовенства. Мы допускаем также мысль о том, что в условиях стран Центральной Азии ренессанс ислама был своеобразным реваншем бывшего атеизма советского периода и идеологического вакуума в первые годы независимости Узбекистана, а также злоупотребления свободой совести и других гражданских прав духе восточного протестантизма.

Мы полагаем, что первые годы новых независимых стран органы местных властей не могли управлять народом, что потеряли политической инициативы общественной жизнью. Новоявленные политические лидеры, используя

всевозможные методы и средства, убеждали народные массы в исключительности ислама, в решении всех проблем социального развития. На наш взгляд, в современных условиях в этих странах происходит модернизация ислама политикой пуританства. В этом деле духовенство прибегает даже к самым крайним мерам, таким как мерам джихада [1. с,57].

На практике Узбекистана наблюдалась единство политических сил исламского фактора, отражающей в движении Ваххабитов в Намангане, Акрамитов в Андижане, Нурчилар в Бухаре. Они пользовались поддержкой иностранных центров, так как финансировали антиобщественные религиозные акты и гражданских столкновений. Религиозные деятели приобрели исторический авторитет и влияние в обществе, начата тотальная война против атеизма. Мусульманство стало всеобщей модой, независимо от пола, возраста, политических убеждений. Однако, это выразилось во всеобщей мобилизации на создание религиозных организаций и домов молитв, организации неформальных групп и общин, появление миссионеров и угрозой раскола мусульманской мечети, появлением новых нетрадиционных течений и сект. Рейтинг религиозных лидеров под покровительством, как органов местных властей, так и зарубежных исламских центров был поднят так высоко, что они на самом деле отобрали инициативу управления обществом от конституционной власти в местах республики. Практика показала, что в первые годы независимости органы местных властей не смогли адекватно понимать сущность и роли ислама в общественной жизни и принять правомерные решения управления обществом при нестандартных политических ситуациях. Первый Президент Узбекистана И. А. Каримов с явной опасностью для жизни вступил в переговоры с экстремистами, о чем хроникально изложено в книге О. Якубова о драматических событиях 1991 г. в Намангане [5. с,53].

Исламский ренессанс в Узбекистане, как и в других странах, является результатом отказа от прошлой идеологии и поиска новых основ духовной жизни, обновления отношений свободы и демократии. Одним словом, ислам под воздействием процессов трансформации духовной жизни подвергнут реформированию, т.е. пережил адаптацию к новым условиям, в которых исламское духовенство не смогло контролировать религиозную жизнь верующих, а новоявленные лидеры умело воспользовались взятием инициативы в борьбе за власть. Мы совершенно согласны со Здравомысловым Н. Г., что "...важен не только момент вновь обретаемой веры, но и демонстративная мотивации протеста по отношению к прошлому, на основании чего складывается своего рода мода на религию и участие в церковных обрядах, распространяющаяся среди молодежи и интеллигенции" [2. с,57].

Следует также помнить, воздействие внешнего фактора открытия дипломатических дверей, коммерческих связей и рейсов со странами Азии, а также оживленного интереса мусульманских стран. Естественно, ислам играет созидательную роль в духовном очищении народа, способствует объединению всех творческих сил в формировании основ гражданского общества. Ислам в современном узбекском обществе сохраняет свой авторитет, как духовное явление, основы народной нравственности, а также религиозной толерантности.

В заключении мы хотели бы отметить тот факт, что события и процессы, которые стали детерминантами исламского ренессанса, носят глубокие корни социально-политического характера, которого можно предотвратить толерантностью и религиозным просвещением молодежи.

Для преодоления раскола населения по религиозным признакам, как нам предполагается, необходимо философское просвещение молодежи мира как иммунитет от религиозного фундаментализма. В этой связи статье анализируется религиозный фундаментализм в Узбекистане, исследуются социально-экономические и культурные проблемы усиления исламского экстремизма в регионе. негативная антиобщественная линия поведения политических лиц, прикрывшихся религией, выраженная форма насилия. В этой связи программа «Просвещения молодежи - против невежества» является основой предотвращения исламского фундаментализма.

Литература

1. Васильев Л.С. История религий Востока. –М.; Университет, 1999. –257 с.
2. Здравомыслов Н.Г. Социология конфликта: Уч. пособие. – М.: Аспект пресс, 1996. -157 с.
3. Каримов И.А. Узбекистан на пороге XXI века: угроза безопасности, условия стабильности и гарантии прогресса –Т.: Узбекистан, 1997. –108 с.
4. Мирзахмедов А. Феномен ислама // Социологические исследования. -М.: - 2003. -№ 3-4. -С.26
5. Мирзахмедов А.М. Терпимость как исламская правовая культура// Гуманитарий: актуальные проблемы гуманитарной науки и образования. –2017. –№ 1(37). –С. 36-44
6. Мирзахмедов А. Молодежная политика Республики Узбекистан: философский анализ//Alma mater . –2018. –№ 6. –С. 33-37
7. Мирзахмедов А. Толерантность как базовая ценность ислама// Педагогика ва психологияда инновациялар. –2019. –№12 (2) С. 16-22.
8. Mirzakhmedov A., Mirzakhmedov Kh. On the issue of freedom of conscience// E3S Web of Conferences. -2023. -№ 389(28). -P. 548-556
9. Мирзахмедов А., Мирзахмедов Х. Семейная жизнь: проблемы отцов и детей// Хронос. – 2021. – № 2(22) – С. 20–30.
10. Якубов О. Кровавые следы террора. -М.; Вече, 1998, -С.53